

Постановка питання про патріярхат передбачає найпростіше розуміння цієї дійсності. Наше розуміння ми виводимо з традиції Отців УГКЦ, зокрема, патріярха Йосипа (Сліпого). Патріярхатожної Церкви, на його думку, є «овочем дозрівання християнської свідомості у Божому люді, у всіх його частинах... видимим знаком зрілості і самобутності помісної Церкви». Патріярхат нашої Церкви обґрунтований «історією і вимогами церковного життя». Вперше ідея патріярхату, неначе зерно, була засіяна в нашу церковну свідомість у XVII столітті, натомість реально «проросла» вона в ХХ столітті. Питання патріяршого статусу УГКЦ підняв на II Ватиканському Соборі Йосип (Сліпий) – тодішній Глава УГКЦ. У своєму виступі 11.10.1965 року головною причиною надання УГКЦ патріярхату він назвав вияв «вдячності, визнання і співстраждання зі страждаючими і надання їм моральної підтримки». Церква мучеників та ісповідників заслуговує, щоб піднести «Києво-Галицьку митрополію і всієї Руси до патріаршої гідності». Патріярший статус уbezпечив би Церкву в Україні від знищення, а Церкву на поселеннях – від поступового поглинання Латинською Церквою.

Попри зворушення присутніх Отців і їх овації, які вони влаштували Йосипові (Сліпому), патріярхат Собором не був установленний. Натомість Собор висловився за можливість установлення в майбутньому нових патріярхатів у двох тезах: а) патріярший устрій притаманний Східним Церквам; б) у майбутньому при потребі нові патріярхати встановлюватимуть Папа Римський або Вселенські Собори.

Остання теза була декларативною, адже не було конкретно окреслено, які саме потреби можуть привести до встановлення патріярхатів, а також не були сформульовані критерії відповідності якоїсь Церкви патріяршому статусу. Неясність канонічних підстав неминуче узалежнювала встановлення нових патріярхатів від політичної кон'юнктури чи вольових рішень церковних достойників. Для Церкви-кандидата теза про встановлення її патріярхату ззовні означала пасивне очікування сприятливих обставин або сподівання на прихильність людей у Римі.

У післясоборний період патріарх Йосип Сліпий формулює критерії відповідності Церкви патріяршому статусові, завдяки яким стає прозорою процедура встановлення нового патріярхату. Цих критеріїв сім: наявність у помісної Церкви власних обряду; мови; богословія; літургії; літургійних звичаїв; благочестя; церковного права. На думку Сліпого, «Церква Києво-Галицької митрополії» цілком відповідає патріяршим критеріям.

Спираючись на ці висновки, а також на «Богом даний обов'язок і право боронити Церкву проти будь-кого, хто спричинив би їй шкоду», тобто виходячи з виняткової ситуації загрози існуванню УГКЦ внаслідок Ватиканського-Московського «діялогу», Йосип (Сліпий) 1975 року в римському Соборі Святого Петра започаткував установлення патріярхату УГКЦ і прийняв титул патріарха – «видимого символу і уособлення патріярхату». Відбулося це під час Божественної Літургії у формі поминання «патріарха Києво-Галицького і всієї Руси». На думку Сліпого, літургійна молитва «за патріарха» є першим кроком на шляху до встановлення патріярхату. Наступними кроками є переростання літургійної молитви за патріарха у сповідування віри в Церкву Христову,

втілену в патріяршу повноту своєї помісної Церкви, а відтак вираження цієї віри в правно-канонічних формулюваннях . Такі кроки Церква робитиме в міру поступового зростання її патріяршої свідомості. Отже, установлення патріярхату – не одноразова дія, а процес, завершений його канонічним проголошенням.

Візія патріярха Йосипа стала пророchoю. Через п'ять років після його смерти виходить з піdpілля і відроджується УГКЦ в Україні. Літургійне поминання патріярха в перші десять років її вільного існування набирає масового характеру. Віра в патріярший статус Церкви об'єднує Синод Єпископів. Для мільйонів вірних, вихованих Церквою у вільній Україні, бути патріярхатом стає самозрозумілою річчю, елементом церковної ідентичності.

Наочним виявом відчуття Народом Божим патріяршої ідентичності Церкви стала Божественна Літургія, яку в співслужінні Папи Івана Павла II звершив у Львові патріярх Любомир 26.06.2001 року. Свідками цього стали два мільйони учасників Літургії і мільйони телеглядачів, сотні священиків, десятки єпископів, представники Римської курії і сам Папа. Перед Літургією священики спонтанно скандували: «патріярх», на Літургії молилися за патріярха, а двадцять сім прославлених на Літургії мучеників та ісповідників УГКЦ мовчазно засвідчили безумовну зрілість і помісну гідність Церкви. У той день Церква перед цілим світом ствердила себе й ісповідувала патріяршою Церквою. І це було настільки переконливо, що ніхто – чи під час Літургії, чи після неї – не заперечив патріяршого статусу, проголошеного у формі літургійної акламації.

Після цієї історичної події УГКЦ починає втілювати спільне чуття віри Народу Божого в життя. Глибше усвідомлюється закоріненість УГКЦ у 1000-літню київську традицію, пряма спадкоємність між Главою УГКЦ і київськими митрополитами. І тому коли постало питання про патріярший осідок, не було сумнівів, що йому слід бути саме в Києві. Патріярший центр із собором, патріархією, резиденцією патріярха постає в Києві, об'єднуючи весь Божий Народ. Саме жертовність вірних УГКЦ, свідомість необхідності патріярхату є причиною його розвитку.

Києвоцентричність УГКЦ відкриває її на православні Церкви київської традиції. За словами Йосипа (Сліпого), «нас єднає спільне змагання за самобутність рідної Церкви, за її повноту, якої видимим знаком буде єдиний патріархат Української Церкви» . Чинник патріяршого Києва потужно впливнув на переростання початково конфесійної за характером патріяршої свідомості УГКЦ в церковно-помісну, тобто патріархат Церкви – не лише греко-католицький і не лише православний. Стало зрозумілим, що справді повна, помісна церковна ідентичність ширша від конфесійної, а суто конфесійний патріархат, замість об'єднувати, може роз'єднувати. Стало також зрозумілим, що єдиний патріархат Київської Церкви має включати в себе конфесії київської традиції, бути інклузивним, а не ексклюзивно виділити одну конфесію як головну, а інші підпорядкувати юрисдикційно. Модель такого інклузивного православно-католицького патріархату була запропонована патріархом Любомиром православним Церквам київської традиції. У цій моделі, подібно як у візії Йосипа Сліпого, установлення патріархату Київської Церкви є процесом з кількома етапами: 1) Церкви київської традиції взаємовизнають православність віри, благодатність Святих Таїнств та єпархії, яка їх звершує; 2) кожна з Церков переходить від юрисдикційної залежності до сопричастної єдності з Церквами, з якими історично пов'язана (Риму, Царгороду і Москви); 3) Церкви київської традиції обирають єдиного патріарха Київської Церкви; 4) цей патріарх служить сопричастю Церков київської традиції; 5) цей патріарх перебуває в сопричасті з Церквами-Сестрами Риму, Царгороду і Москви .

Позитивною передумовою першого етапу установлення патріярхату Київської Церкви є те, що УАПЦ, УПЦ КП, УПЦ МП і УГКЦ вже визнали і свою Церкву, і інші Церкви спадкоємицями однієї київської традиції «святоволодимирового хрещення». У цьому вислові фраза «святоволодимирове» свідчить про одну віру, прийняту святым Володимиром, а слово «хрещення» означає введення охрещеного народу в таїнственне життя Церкви. Тому наступними кроками після визнання спільної традиції є ствердження, що Церкви київської традиції є спадкоємицями однієї віри і сімох Святих Таїнств, звершуваних у Київській митрополії від часів хрещення Русі-України. Визнання спадкоємства Святих Таїнств означає також визнання Таїнства Священства, тобто благодатності єпархіїожної Церкви. Отож взаємовизнання принадлежності до святоволодимирового хрещення означало б можливість сопричастя між Церквами. Ця можливість не включає в себе юридичне підпорядкування і залишає кожну з Церков у попередньому канонічному статусі.

Щодо другого етапу встановлення патріярхату – переходу від юрисдикційної залежності до сопричасної єдності, – то завданням УГКЦ є розвиток єдності з Римською Церквою. Складність цього завдання – в різних еклезіологіях обох Церков, а мета процесу – показати, що відмінності збагачують, доповнюють одна одну і, остаточно, різні помісні еклезіології сопричастя між собою утворюють католицьке розуміння Христової Церкви. Перехід до глибшої єдності з Римською Церквою можливий шляхом діялогу. У ньому наша Церква має знати й розуміти римську еклезіологію й водночас професійно представити свою. Римська еклезіологія несе на собі відбиток історії й культури Римської Церкви, для неї «помісність» – зовсім не «инакшість» і не «окремішність». Для окреслення Церкви як визначеної структури в римській еклезіології вживаються поняття «місцевої Церкви» (*Ecclesia localis*) і «часткової Церкви» (*Ecclesia particularis*).

Елементарною церковною структурою (місцевою Церквою) є єпархія. У цьому сенсі місцевою Церквою є Римська єпархія. Кожна єпархія є водночас частиною (частковою Церквою) більшої структури – архиєпархії чи митрополії. Такою структурою є Латинська Церква. Позаяк архиєпархії і митрополії Латинської Церкви виникали в Середньовіччі інвеститурою (установленням) Римської Церкви, то поняття «Римська Церква» розширилося і стало синонімом поняття «Латинська Церква». Римська або Латинська Церква є частиною (*Ecclesia particularis*) Католицької Церкви (*Ecclesia catholica*). Такими ж частинами Католицької Церкви Римська Церква вважала Східні Церкви. Коли 1054 року Східні Церкви, з римської точки зору, відпали від Католицької, то нею залишилася Латинська Церква, а межі Римської (Латинської) Церкви стали видимими межами Католицької Церкви. Після «повернення» в другому тисячолітті до Католицької Церкви деяких Східних Церков, вони (ці Церкви) знову стали «частинами» (*Ecclesiae particularis*) Католицької, тобто Латинської, тобто Римської Церкви. Тому кожна Східна Церква, навіть патріарша, входить до Західної Церкви, як частина в цілі, з'єднана, «як член тіла з Головою» .

Західна еклезіологія Католицької Церкви уважалася нормативною не тільки для Східних Церков, але й для Церков Африки, Азії й Америки, що виникли в Новітню добу. Ці місцеві Церкви (*Ecclesiae localis*) є частинами (*Ecclesiae particularis*) Католицької Церкви (*Ecclesia catholica*), водночас латинської за культурою і римською за юрисдикцією. Таке розуміння Католицької Церкви зберігається й досі.

Еклезіологія УГКЦ складалася в зовсім інших умовах. Століттями Церква утверджувала свою помісність як окремішність – чи то від Латинської, чи Московської Церков. Поруч із

помісністю, фундаментальне місце зайняло сопричастя з Римською Церквою, виражене у Флорентійській і Берестейській ідеях єдності Церков. Еклезіологія УГКЦ має щодо римської співвідносні, відмінні і доповнюючі складові. До співвідносних належать розуміння єпархій як місцевих Церков (*Ecclesiae localis*), з'єднаних в архиєпархії і митрополії, частинами яких вони є (*Ecclesiae particularis*). Відмінними від римської або поміснimi (окремішnimi) складовими еклезіології УГКЦ є входження архиєпархій і митрополій до патріяршої (у римській класифікації ще й верховно-архиєпископської) Церкви (*Ecclesia patriarchalis*), об'єднаної власним правом (*Ecclesia sui iuris seu autocephalis*), а отже, й єдиною юрисдикцією. Патріяршою інституцією наша Церква, як і інші Східні Церкви, відрізняється від Римської Церкви, а тому утверджує патріархат як складову своєї помісної еклезіології. Римська Церква також має власне латинське право, яке впродовж століть вважала католицьким (загальноцерковним). Тому й досі уважає юрисдикцію свого права такою, що охоплює й Східні Церкви – «частини» католицького цілого. Наша УГКЦ як помісна не є «частиною» ні Римської, ні Латинської, ні Католицької Церков, як це прийнято вважати в римській еклезіології. Відрізняючись від римської, еклезіологія УГКЦ є не менш католицькою.

Відмінності між еклезіологіями знімаються визнанням їх взаємодоповнюваності у сопричасті Церков, якими і з яких існує Католицька Церква . З точки зору еклезіології УГКЦ, Римська Церква, як і Українська, є Церквою свого права, тобто помісної юрисдикції. Право однієї Церкви не є частиною права іншої ані частиною якогось ширшого, «католицького права». Католицька Церква (*Ecclesia catholica*) не є сумою Церков-частин (*Ecclesiae particularis*), а сопричастям Церков (*communio Ecclesiarum*), тобто зауваженням помісної інакшості кожної і повагою до неї.

Неготовність якоїсь Церкви до сопричастя Церков свідчить, що вона ще не католицька, а відмова від сопричастя – що вона вже не католицька. Саме ж сопричастя – не юрисдикційне підлягання, а взаємне визнання Церквами спільної віри і благодатних Святих Таїнств.

Зі зміною моделі стосунків з УГКЦ Римська Церква позбудеться внутрішніх, суто конфесійних перешкод, що заважають їй зайняти належне їй перше місце в Католицькій Церкві, а Православним Церквам – позбутися своїх перешкод і увійти в сопричастя з нею. Це сопричастя, за словами патріярха Мирослава (Любачівського), стане «сприйнятливою еклезіологічною моделлю для православних» , тобто відкриє шлях до реальної єдності Церков Заходу і Сходу. Воно також уможливить наступні етапи встановлення патріярхату Київської Церкви, тобто вибір патріярха – Глави сопричастя Церков (*communio Ecclesiarum*) київської традиції.

03.04.2009 р.Б.

М. Бендик. Патріярхат УГКЦ – сучасний етап становлення // Слово № 2 (39) (2007-2008) с. 45-47

Постійна адреса статті: <http://www.dds.edu.ua/articles/2/slovo/2008/510-patriarhat.htm>